





بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم  
الهدى والبرهان

کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
کتاب: ۹۰۸۰۵  
مؤلف: ابن علی محمد بن علی  
مترجم:  
شماره قفسه: ۱۵۰۸۵  
تبرکات و تحف  
۹۰۵۹۸

هـ هذا کتاب بیان  
الافانم العالم العلامة المحقق المدقق  
السلو بقیة الخلف شیخ الاسلام حجة  
استدلال الانام خاتم المجتهدین  
شمس الملک والذین ابی عبد  
الله محمد بن علی قدس  
روحہ و نور  
ضریحہ  
۱۵۰۸۵  
۹۰۵۹۸  
بیان شریعت



۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم  
الهدى والبرهان

کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
کتاب: ۹۰۸۰۵  
مؤلف: ابن علی محمد بن علی  
مترجم:  
شماره قفسه: ۱۵۰۸۵  
تبرکات و تحف  
۹۰۵۹۸

هـ هذا کتاب بیان  
الافانم العالم العلامة المحقق المدقق  
السلو بقیة الخلف شیخ الاسلام حجة  
استدلال الانام خاتم المجتهدین  
شمس الملک والذین ابی عبد  
الله محمد بن علی قدس  
روحہ و نور  
ضریحہ  
۱۵۰۸۵  
۹۰۵۹۸  
بیان شریعت



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم  
الهدى والبرهان

۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
وَبِهِ تَعْتَمِدُ

الحمد لله رب العالمين حمد اميد راخلق كرمه ويستعمل  
شأيد نعم حمد يكون لنا في الاخرة نجا مبعدا الى امة  
وفي الدنيا حصنا مبيعا من نعمه واسمهان لآله الاله والعباد  
لاشرباء له شهادة تجزيهم من الم عذابه وتوليننا جزيل الثواب  
واسمهان محمد عبده ورسوله بعثه لانقاذ امة وانه عذرا  
وقد يم نذره صلى الله عليه وعلى اهل بيته خير نصير فان  
الادلة العقلية والنقلية متطابقة على شرف العلوم ومنها ما هو مشترك  
على القوم وهذا البيان كاف في بيان منه والحقوم على اربعة اقسام  
الظاهرين او في الغزوم الذين نظمهم اسناد معصومين مستغيبات  
على امامه بالادلة القادر العالم على كل مقدور ومعلوم الظاهر  
وهي تطلق على الزاهية عن الانداس وعلى دفع الحجب وعلى كل واحد  
من الوضوء والغسل والية اذا اترقى استباحة اصوله وهو المعنى  
الذي استعمله اصطلاح علماء الخ لخصه والنقل في اطراف علمه الزمان  
الاول فيما اشترع

2

[illegible]

ودخول السليح والحق الجمان دفعا الحايضة وبيان القبول وعقيب  
الحزن لا اله الا الله الطمان وافعال الحج الباقية والذي واليدى القليل  
بفنى كبسول الفرج ومع الاعمال المستحبة لمزوج بلان شش بعد الاستحبا  
للمستحبي قبله ولو كان استعمله كذا الفرج بلان يد العمل الاستحبا والمناصبا  
لصلى الفرج وجماع الحامل وكل من قوي فيها الذبح لو انك يا حايضة الفرج  
وجماع الحنفية وعامل البيت وذكر الحايض في الحايض عن كذا مستحبة فيها  
من الحزن وروي للرافع والحق التليل للمصالح بلان اذا استعمل فيها  
الطبخ والبراد فعمل اربعين ايات شرب باحل والحققة في الصلح عمل  
واوجهه عما انز الحنفية حمد الله كما اوجه بالذبح الحنفية والذبح الحايض  
من التليل ان اسئل بجمل الحزن والقبل شغف في الحر في الجمل الحنفية  
طاعته والصحة صديق والغزل الجعنة <sup>بعد</sup> من طاعته او عملها  
الى الزوال الا افره منه افضل ثم فصل الى اخر البيت والجمل افره  
الحنفية ياف فون لا اوان علم التمسك خرافة واخر الجمل افضل كان  
اولا فصلا افضل وفردا اشهر رمضان وينا كذا وليلة الصفة  
عشرة فخرج عشرون واحدي وعشرين في ذلك وعشرين اول الليل واخره  
القطر والعذرة من الحلال والبغث والعذرة والذبح والباهلة وعرف

والقوة والبنوة وزوليلتي تعف جيب وشحان والكحل والعلو ونجيا  
أخذ المعصومين فصل الحاخنة ومكانه الايتخات ودخل الحن  
وملكه وشحها والكينة والدنية وتجدوها والونه عن فتق وكفر  
والشعير الربوبية الصلوب عنك بعد نكته نكرك الكوفين على الكمال  
شنيغاب والموافق في لادته والانتفا وقيل الونع واعاده الكليل  
عند وقال الرخم كالمش على الجبابرة العلق على الكنية العات للجد  
البنج النيكات لك هذان يتو فينهان في الحذت وقيل الافاقه في الحذ  
ولم يشق فان قلنا به وقيل الانشاح كما قيل في الحاخنة يسمى اليه يله  
من الوضوء في اشبه بانه وفيه العلق الموي به وفي الحذت وقيل ومن غسل  
الاحرام ويكره ما رواه في غسل وضوءه في العلق حيث يقول بان لا ينال  
المدوية نرف الحذت ويجوز التيمم للامر مع العلق على الماء وقيل وكذا  
في الصلوات الحاشان والاحزاب فيسبغ يحذف فوق الصلوات عليها **فروغ** الاقرب  
جوان فقال العلوق الصدف وجوب اليه للمصير حيث يتعد العلق وروى  
غل الحجة ثم ذكره في وقته استعمل في الحاخنة واعادته ولو فعل لكان  
يعد بغيره فانه فال اقرب لاحتجاب لقفنا وتقدم افعال الفعل الا  
الونه والبنوة في روية الصلوب وما قيل وجوبه كهد العلق وقيل  
تأكل الكوفين وقيل الحجة والاحرام والموافق كذا من غير الاستحباب  
على الاحتلام عام في حق الرجال والنساء وان كان قد حرم فيه للنساء

٥



[illegible]

وبطلان ذلك ولا يثبت البتة في رفع الخوف ان الوقت عليها استباحة  
الغائب وخيف تقدمها عند قبيل اليد فمالبستحب وعند الغائب  
والاستباحة في المنة والوفاء غسل اول الوجوه وفي تحييل  
على حكمها الى اخره فلو نزل القطع بطل حينئذ لا قبله فغير البتة  
في الاستباحة في البلاد يتنافى مع الخفاف وينبطل فيبطل  
فيها ايها اولان ما على الاقوي والمفرغ على القدر والمشرع في الشرع  
الصالح فلو نزل فيفسد فيه لغا ولو لم يوج بطلان في الايمان في  
واجب بطل وكذا في صلاته ولا يضر عزوبة البتة في الاستباحة  
الى عقلة عملا الا ان يكون ما يعل فيه من ايدي ولو علم في غيره  
احدث والصالح اليه لا يفسد ووقوعها حينئذ فلا قبل البتة  
واولي منه فغير مع احتمال الفرق بين المومنين الذين لغرض في العلم  
الاستباحة لا الوقوع والخبر معتبر في البتة فلو بطل وبطل  
الشك في الحرف مع قبيل الظهاني لغو والزم من علمه بطل  
ولو نزل استباحة موقوف الى المال في كل الاصح بخلافه استباحة  
المنع قبيل الحافض الاستباحة ولو ظهر انقطاعه بعد الوقوع  
ولا يجوز في افراد الاعضاء كل بنية ولو قبل فيها الاستباحة  
المطلقة او الوضوء المطلق ولو نوب منه عول لا ذمة ياتى جواز ذلك  
للمنع وكذا بالعلم دون الصالح العلم كانه فكل الذمة لو نزل في



الغلبة الثانية لجوب فالأقرب خرج ما هنا على الوضوء في بها الذب  
فصار ذنبا لم يصح بها الأذى فالأقرب عدم الأجر ولو صار ذنبا  
الجور والحدوث فالأقرب عدم الأجر على ما جرى به ولو صار ذنبا  
استأنف ولا عين فيه فربما كان في الأقرب منه طهارة ولو كان ذنبا  
في عينة الشك وقد طهرت من الحجب فالأقرب باحة وطهارة ولو كان  
منه في الشك لم نعم قبل يصح من الأجر فربما كان في الأقرب منه طهارة ولو كان  
عبار وهو يطعم ويحرم في ذلك وهو يدي ومن ثم افرغ عنه الشك في الدين  
ان يصيد روحه الله **الثاني** في الأقرب الواجب وحده من قصاص شدة  
الدائن لرحمته الذي قد ولو لا ما استعمل عليه لانهما والوضوء عرقا  
وعبره شقويك في الأقرب حال عليه وتجب له بدل في الأعلى على الأقرب  
تخيل ما خفف من الشك ولا ما دلت ان كانت للملأ في الأقرب فربما  
ما استعمل من الحجة ولا افاضة الساعلة والواجب في الفعل من  
ولو دما مع صدق في الجور **الثاني** في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب  
في الفعل فلو كان في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب  
ما كان في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب  
عشرك ان لم يتر عن الأصلية والأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب  
حال الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب  
الرفق وما في فقه يعقل ما جازي لرفق منها ولو قطع يعقل اليد

الاعراف الاصاح في الجواهر

١٢٣٤

الغلبة الثانية لجوب فالأقرب خرج ما هنا على الوضوء في بها الذب  
فصار ذنبا لم يصح بها الأذى فالأقرب عدم الأجر ولو صار ذنبا  
الجور والحدوث فالأقرب عدم الأجر على ما جرى به ولو صار ذنبا  
استأنف ولا عين فيه فربما كان في الأقرب منه طهارة ولو كان ذنبا  
في عينة الشك وقد طهرت من الحجب فالأقرب باحة وطهارة ولو كان  
منه في الشك لم نعم قبل يصح من الأجر فربما كان في الأقرب منه طهارة ولو كان  
عبار وهو يطعم ويحرم في ذلك وهو يدي ومن ثم افرغ عنه الشك في الدين  
ان يصيد روحه الله **الثاني** في الأقرب الواجب وحده من قصاص شدة  
الدائن لرحمته الذي قد ولو لا ما استعمل عليه لانهما والوضوء عرقا  
وعبره شقويك في الأقرب حال عليه وتجب له بدل في الأعلى على الأقرب  
تخيل ما خفف من الشك ولا ما دلت ان كانت للملأ في الأقرب فربما  
ما استعمل من الحجة ولا افاضة الساعلة والواجب في الفعل من  
ولو دما مع صدق في الجور **الثاني** في الأقرب في الأقرب في الأقرب  
في الفعل فلو كان في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب  
ما كان في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب  
عشرك ان لم يتر عن الأصلية والأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب  
حال الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب في الأقرب  
الرفق وما في فقه يعقل ما جازي لرفق منها ولو قطع يعقل اليد

الاعراف الاصاح في الجواهر

١٢٣٤

عمل البائت وان قطع عمل لرفق ما هنا على الوضوء في بها الذب  
جفت الصلابة على جبه في الخيل الكاطم عليه للام بقم منه  
الوجوب كما فيهما فيعيد رحمة الله والاطفاق من اليد وان كان في  
تخيل ما جازي منها ان كان جبهه بايديه والا فلا الجور في الأقرب  
ما في الأقرب من جازم وعين ولو كان ذنبا في الأقرب في الأقرب  
حوط وجوب خيل الاضواء على كل ما لا يغنيها انقياد المذنبين  
ولو قضاة غير لغيره فانيه من القابل لا الفاعل ولو كان لفاعل ما كان  
جنا والافترع على المذنب وخرج من الجور من جنته الاخر عليه مع الله  
من صلب ماله ولو كان موقفا ان تعدت توتر المدة ولو قضا ولا  
يجب الزرع فعلا ان كان في جبهه ولا مودة الميعاد **الثاني** في الأقرب  
ويجوز في جبهه من المذنب في الخلقه وعين في حال عليه والواجب شيئا  
ولو امسها في النهاية ثلاث اماس والوجه الاضغاب ويجوز في  
على الاخر والافضل الاستقبال ولو استقر على الرأس جرحان لغرق  
ولا يملك الله خلاف الاخر الجند ولو غل موضع السم لم يجر وكذا لو  
مسح على جازي ان كان شعثا اذا لم يمسح لغيره ولو استقر على  
المذنب عليه لم يجر وكذا لو كان جرحا خرج ولو جرحا فاه ما على الجبهه  
واشتغال بعينه فلو جفت اماسا لوضوء ولو بعد بالبل لا فراه الجرح  
وتشبهه فان امس المص على اليد ويجوز البسح وجب ان تعد رجلا

دوس

جميع

شنيقا

دوس

جميع

شنيقا



استئناف لما قبله من غسل الرجلين ثم رؤوس الأصابع إلى الكعبين  
وهما فوق القدمين في فتره العاقل كما إلى الذين قد غسلوا رؤوسهم  
المسافر القدح وقد بينا ذلك في الذكر في العمل به أحوط ولو  
نكس قال لا يؤيد له وفيه نقد في النبي على اليسرى قولاً أحوطها  
الخبري وفيه تحت مسح كل رجل باليد المأذونة لها ويجب بالليل  
كالأرض لو غسل النجاسة أجزأ ولا يجب أن يتغاب جيتد فلو نادت  
النجاسة فغسل موضع النجاسة ولو غدا في السفر في موضع النجاسة  
فلا يكفي بل يغسل كل رجلين أو يغسل الرجلين أو يغسل الرجلين  
فما عدل من المداخلة ولا يجوز المسح على جوارحه العامة والخف  
الأقدوق ولا يفرق بينهما في النجاسة مستبوعه ولو دارت النجاسة بين  
المسح على الخف وغسل الرجلين وجب له أن يقطع بعض الرجلين  
مسح على الأقدام **فإن قيل** الترتيب في هذا العمل الوجهة التي هي التي  
تم امتثال الرجلين ولا تجزئ له مسح واحد ولا يحصل له الترتيب  
وقد بينا مرة المتعارفة في الفروع ولا يبعد أن الناس في الجاهل الترتيب  
ولا ينفك من فعله العلماء **فإن قيل** الواو الأولى لا يصحها مراعاة الجفاف  
والأخرى لا يصحها بطلان البلل إن كان على عضو فقدم وأما على الخفاف  
جميعاً فصح أنها لو وطئ في الساجدة من العشاء لا يكفي في التيمم بل لا يطاق  
فلا الأصح الجفاف وسع العذر لا يجزئهم ولا البطال ساد أم البطلان في التيمم

خطہ کرا مارا

الاستماع بالذکر وشمه فخل به في الصفة نظراً من إرادة الأصل وال حال  
وكذا تارة المستحب في العبادة فيجوز ما عدا ما الكفار فيه فلا زعم  
إذا كان متبعاً وأما فلا الشان المباشرة أما يدل لك العوضا  
في الماء أو يصله إليه يشبه المطف فلو ولي وضع غيره اختياراً  
يظهر ويجوز في الجبد لا مرد ولا يبعد ما المذهب كالحال يبعد  
في استنباط المالمح **وبالجواب أن المختار** في متخا  
وعلى القول ولو كان صالحاً اجزا الماد على قول ولكن عرضاً وتجرى  
الصفة والأهيا م لفاتق التسمية والدرع عند النظر إلى الماء وض  
الاناء على البق وغسل يديه قبل ادخالها إلخاً من النوم والموت  
والعائط والمشهور فيه من أن يأخذ الماء بالتمس لعل الوجه بها  
ويحتمل ما ذكرته إلى أن يجري وقعه الوجه على البق ولو استغسل  
بالبق في المشهور الرأفة الملقونة أو نية وروى جواز  
المفضية فلا تامة الاستنفاق بل أن كل يعرفه ويستأفضل  
مع غيرة الماء وثنية غسل المصعب على الأهم والمائة يدغم على  
الأهم ويسهل ما على الأقرب ويدأ الرجل يطاهر راعه  
في المأوى وفي الثانية يماضيه وتعمل المرأة في الغسل في المصعب  
والوجه أن الخليل في الظاهر أو الرطل لم تأن بالمصعب والوضوء  
يدروضع الماء الفناء ويتأكد في الصبح والمغرب وتندغم غسل

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

الرجلين لواجبته اليه الشفا فادوا المتردقان اخرين فخرج  
عن المشركين واذا ان على الاصح وقربا اوجه بالاشتهاء ومبيحا  
ومثل ما تنزل العجوة افاضه وتقدم المستحاج على الوصف وقربا  
ملاحيته وصول الماء والدعاء عند كل فعل وبعد الفراغ نقر القدر  
ونقول الحمد لله رب العالمين اللهم اني اسئلك باسم الحروف وتمام  
الصلوة وتمام وضوئها والعمرة والمكرمة التذكار والتمتع وقيل  
بجهره والطهارة من اربعة تائيل ومقصود في التمجيد وتخفيف  
الرافض من لرح والتمتع وعند المتنجي واستعمال الفسح والتمتع  
حيثما او التتمتع في البرق على الاقرب واستعمال ما اسان مثل  
البجل والحمار والاستحانة والتهدل وتقدم الاستشفاء على  
المغسفة والاصح **الحث الثاني** في احكامه يجب في الغسل  
شراحي بيان والتمتع بالدهن لتفليد الجريان لا بد منه اما التتمتع  
في كل الاضحية ومن كان على اعضائه جيارا او لصوص وجب  
تتمتع المكة او البصال الى البيت فان تعدد المسح عليه ولو كان  
منا صرح لا لصوص على الخرافات ما عاده ولو وضع عليه للصوص  
كان اولى فيه مسح عليه ولو ذاك الغد لم يكن على الطهارة في  
الحج والمقصود رجوع المسح على الدخول الحرة بغير ادخال اليد  
تحت الكتف او بين يديه بالوضوء سلف وفي شمس كسالة للصوم

مجلس

قوله يا جاور القلندر والملاقين عمة انما التفتير والحديث  
والفرقة فلا ولا يجب تخفيف الراس والرجلين في المشي اذا  
عليك ما الوضوء وانما ينبغي ان لا يجردوا في المشي على المشي  
وتوعد ابن الجوزي في احوالهم في المشي على المشي  
وهو شاذ كما ذكره قوله بغير اللحية وحذرها اذا شئت ما ونقص  
عن نسخة الدمام ويجوز عمل الملاقين وسخفها والتفوق لا  
لتقية وليس مطلقا والسلك والميظون يتوضا في لكل صلوة  
عند الترفع فيها كالميتخاف فان نجاها الحدث فليست  
في الميظون البناء وكما اقتضاه على السلك الشاذ في كل من الصلاة  
والحرف بعد يقين الاخر يا خدي باليقين ولو تكافا انظر  
ولو استندادن العاقب والاحياء استصحا بانني عليه ولو نزل  
في انما الطهارة في حديثنا وبيته او واجبه شدد ولو نزل  
لا يفت ولو تقى ترك واجبه شدد ولو نزل ولو نزل  
استأنف ولو ذكر بعد الصلوة احادها فلو بدو في وضوء  
واجبين وشدد بين رافعي احداثا ويحيط لصلوة اخر او لو رافعي  
واجب وتجدد في جنان وربما قطع بالاحتياط في كل القول  
بأنه رطاطا الوجوب والاحتياط يخرج عدم الالتفات مطلقا للشد  
جاء في الحديث ان الله عز وجل هو متخذه وان كان الاولي لهما

نظم از لفظ تحفه  
و شبهه  
زاد (۱)



ولو تعددت الصلوات فصل صلاتي عن طهارتي بجملة واحدة  
باطلة ولو استشهدت الصلوات في بيان علم مع البراءة وبسقط التيمم  
منها على الأصح ولا فرق بين أن يكون العلم على الأقرب ولا يميز في  
طهارة وسائر أدلتها إذا اختلفت فواته ويتحقق في المال الملك  
أحكامه والطهارة في غير ذلك فلو ظهر بالاحتياط في العلم بالأصح وبالمعصية  
مع العلم والبيان على قول ولا يبعد مع الجهل بالاعتصام بخلاف  
جهل الحكم ونقص الصلابة وإن بقي عليه بطلان فبعضه بالمثل والتمسك  
القائم في الغيب مع العلم بالقضاء أما لو كان الحاقا معصية أوالة  
الصبي تعبيا أو ذهبا أو فضة أو كان أحدهما نصيبا للآخر فالوجه لصحة  
وإن أمّا المال كان المعصية فالأصح المطلان مع العلم وجعل الحكم  
ولو اختلفت في العلم المعصية في الزالة طم في عمل الصلوات بغير العلم  
المستحب عند الله ولا يزيل الوفاء بالزلة على الأصح ولا يخرج للفتنة  
خالية ولو خرجت من طاعة ثم عادت من غير انقضاء فالأقرب وفي  
الاحتياط والبراءة بالمعصية قبل الوضوء لزم ولو اختلفا قبل الوضوء  
كان في استحباب الغسل بعد ذلك بعد قلنا به حسيبة فيبقى عليها  
والأقرب استحبابه بعد ذلك فينا اختلفا في عدل عدلنا في التيمم  
فيبقى في استحباب الغسل بحاله ولا يفتن عن غسلها من الرجوع فلا في الوضوء  
الكثير من أيامه ولا يفتن من منه ولو قيل بالاعتصام كان حقا ولا فرق بين

نات

القيام شذوذا إذا لم يطل في الطهارة أو في غيرها  
فحينئذ للعلم بالبراءة ولا يفتن في بيان العلم ولا التيمم  
ويشترط في العلم بالبراءة  
**الفصل الثاني في الغسل وسننه**  
سنه الأول الخبائية ونظاماته **الاول** طهارة  
أحدهما انزال المني من طهارة وتزينة الشهوة والرفق وقصور  
الجنس غايبا والغسل في مني الرجل أنزلا والرقعة في مني المرأة والرجعة  
الطاهر ويكفي في الرقيق للشهوة ولو علم كونه ميتا وجعل الغسل وإن شذو  
عن الصفات ولو استشهدت بخلاف الصفات فلا ولو خرج من غير المعتاد فكا  
لحدث الأصغر في اعتناء العادة وعدمها ولو وجد على جنس أو ثوبه  
أو فرائضه وجعل الغسل ولو شذوذا في غير سقط عنها فالظاهر أنه باعها  
بقطعة جفت فلا ياتم أحدهما بما يجب ولا يكتفي بهما العدد في  
الجمعة وتعيد الوضوء لكل صلوة وضوء وطهارة يعلم عدمها  
وقيل بعد ما يجتنب شيقه وهو احتياط وفيصيح است التيمم  
أو اللذان في أقرب وأما المال كان ولو جسد في المال فلا يفتن  
وكذا لو اختلفا في الرجوع ولا يفتن على المرأة يخرج من الرجل لأن علم  
خروجها معها ولو شك فلا وفي الغسل **الثاني** الجاهل في قبل وأدبر  
الرجوع مع غيبوبة الحقيقة أو غيرهما من سقوطها أو لا فاعلا

في كل صلاة أو كل صلاة

الناس

أو قابلا وفي له يمينه فلو كان في الغسل اشكال أو اوج وأول من  
واضح وجب عليه الغسل ولا يجب تأخير من كان يوشك أو يوشك  
ولو اوج الخبائية فالأقرب عدم الغسل مع عدم الغسل لا يفتن  
والأقرب وجوبه بالأبلاخ في التيمم وقال الشيخ لا يفتن فيه ولكن  
الظاهر والاحتياط بيقينه ولو اختلفا في كونه في قوى الح  
شك في باخقنا الصبي الصبي الحكام الخبائية يحصل للأبلاخ على  
الأقرب فيجب الغسل عند البلوغ وقيل يستحب في الأقرب فيجب  
استباحة ما يمتنع به من الجمل والمكافأة في تحريم عليه ولا يفتن  
الخبائية ولا يفتن في العلم ولا يفتن في الأحكام والآراء ولا  
يقف وجوب الغسل ولا يفتن ولو تقدم في الأصح **الثاني في كونه**  
الغسل فيجب لبداهة الغسل الذي لا يفتن في العلم ولا يفتن في  
ثلاثا ويجتنب لينة بمقارنته الغسل الذي لا يفتن في العلم ولا يفتن في  
لينة والغسل في الرأس ثم الجاهل لا يفتن ثم الجاهل لا يفتن في العلم  
فإن كان ناسيا أو جاهلا بالخشية المذهب وتجب تحليل ما يمتنع  
وفول لا إلى لينة وبسقط التيمم بالارضاء وقبل ريت في العلم  
المطهر والمجرى فالأقرب للتيمم وبسقط التيمم في العلم والآراء  
والأدواء تحليل ما يصل إليه أو الغسل بصلب أو لا يفتن ثم الاستئذان  
على الأصح بالبول ثم الاجتهاد ولو تعدد البول في الاجتهاد فلو خرج ببول مثنية

الذي

بعد فلا يفتن ولو تركها أعاد الغسل ولو اوج البول مع المكان ولو ترك  
الاجتهاد خاصة أعاد الوضوء ويجب تقديم إزالة الخبائية عن العقوبة  
فلا يفتن في غسلها من الحدث والجنس على الأصح بل يجب تكرار الماء  
بعد إزالة الخبائية والحدث في الثانية بطلان وإن كان أصغر وكذا في  
الشائعين من الاعتقال وبعد فيها الوضوء أيضا لو كان قد قدمه بشا  
الاحتياط لا يفتن فلا يفتن في العلم الطهارة من الحدث على الأقرب  
ولا يجب على المرأة تقبل الطهارة إذا وصل لها إلى التيمم ثم يفتن  
ولا يفتن في تقصير الطهارة إذا علم تحللها ولو وجد عليه بعد الغسل  
غسلها وما بعد ما إن كان مرتبا أو شافعا كان كونه مرتبا ولا  
استبرأ من يمينه ولو شك في المزال بعد الجماع يستحب الاستبراء في استبراء  
المراة وقد يجب لها شدة المني العذرة ويمكن الاستبراء واستبراء المرأة  
المياه الساكنة والأقرب وجوب الماء على الزوج غسله من وجهه وكذا يجب  
استحبابه واجتماعه **الثاني في أحكامه** يجوز قبل الغسل ما شئت ولا  
فرق في العزيم بين الجميع والاحتياط في البطلان التيمم بها ومن خط المعصية  
ولو نفع العلم بخلاف شذوذا والآراء في الحكم وكذا يخرج من غسلها الله  
تعالى وأحد أبيه أو لينة علم لا يفتن في العلم والأقرب وضعه في المأخذ  
على الأصح وتكرار فارة ما زاد على ما أتت على الأصح وما زاد استدراكه في غسل  
المسحوق وشهاته والأقرب كراهة غسل الكنية السماوية المشوشة والوضوء

علم

علم



تألم من شدة ما لا كمال والنوب ما لم ينقص ويحتمل والحجاب  
والزنج والجماع لو كان يمتنع لكانت له ولا يمتنع بترك الجماع  
من غرضه لئلا ولو اضطرر الجبل في المقام بالسيور ونحو القتل  
بغيره وتجنبه عادة كلما حدث وتواضع **الحكمة الثاني في الحيض**  
وقوله كما في نهاية مع الوضوء وكذا في الاعتقال ومما ذكره لا يتوعد الا بالجماع  
من الرحم حارة وخرقة غالية وله تغلق بانقضاء العدة والحكمة فيه  
اعداد الرحم العمل ثم اغدا في جنتها ثم رضيعا بانقضاء العدة ليقاوم  
ثم قد حمل جفت لئلا وقد بعد منه مطلقا وقيل مع الاستبراء  
والوضوء قد يمتنع جماعا واذا خلت المرأة استبراء في كل شهر عليها  
**فروع** وخرج الدم من الرحم او من الجفيف لانسداد الرحم بشدة الجفيف  
فلا يقرب منه جفيف مع احتياكه كما جكي في زمانه اكل من يخرج الدم  
من قبله والجفيف مع الصغر والبس وهو تون من القربى والي طبعه  
وحنون في رعاها ولا تطوق تعلم العدة ولا الخروج من لاي يعلم  
الفرج وقيل من لا يبرئ وكل دم يكن كونه جفيفا يحكم به واقده ثلثه  
ايام تنوء اليات على الفرح والدم عتق واقلا لغير عتق قاله المنصف  
وبما لا يكون حقيقا ولا جديا لكن الطهر وحده او الصلاح بثلثه استبرأ ولعله  
تطهر في عة المتأخرة او في العلية وتنبه لعادة ياء تولد من عددا ووقفا  
ولو اختلفا ثبت ما لم يرضهما ان وقتا وان عددا ثم قد تعدد العادة

على التيق وعدمه وعلى المرجح عند تجاوز الدم العتق فالتقية نكاحا  
توبة ذلك كنهان عليها والمأخذ من لاقول فالاقول في الجرح الحاد  
وقد يكون المنزطر بقا الى العادة كما اذا التقي لدم القوي  
تتبع مع ضعيف يتبعها اقل الطهر فصاعدا ونقدم العادة على التيق  
عند الغاوص على الحافوي وشروطه اختلاف الوقت وتجاوزا لدم  
العتق وعدمه تفعل القوي لئلا وعدمه رايه على عتق ومما بعد  
الثاني الى العتق جفيف كما في كذا لم يتجاوز وقتا ولو تجاوزت  
العادة استظهرت بغيره ويومين قد يات من تغتسل وتبعد فان تجاوز  
العتق ينبت الصحة ولا فلا ولو استظهرت في العتق مع طهرها فافاء  
الجفيف جازا ايضا وتبقى صلة ايام الاستطفا لان صادفها الطهر  
الحق والمبدا والمقصود ترجيحان مع الجماع والى التيق فان قد افاء  
اجتنب لئلا في عادة تنبها فافاء في طهرها قالوا رايات وهي  
الحيضة في كل شهر لرواية تون المرسلة على الصادق عليه السلام وعنه  
كل من لم يزل في اخره وادعته قبله في كل شهر في مغلقة ساعة من كل شهر  
عنه واقله ثلثه وفي المعين ثلثه من كل شهر وفي الميسر طهره وعتق  
جفيف اياها في باويعه عتق في كل شهر الرجولها والمرضى يخلو  
من ثلث العتق والمصطفيه مع قد التيق ترجح الى الروايات والمعلول  
تتبع لثمة او لثمة او لثمة والعنق وتوالت عددا في اوقات بلطاف

هذا اذا ثبت الوقت والاحتياط معا بالرد الى شوا الاختلافات  
ليس من جملة النافان جاز عتقه ولو ذكرنا العدة خاصة بخلت في  
وقت نظره فان فقد طهرها تحيرت وان كان الزوج وتغسل بعد  
ثم هي تخافه فان ذكرت بعد اشديك وقت عباد ايام الحائض  
ومر ايام الجفيف وان كان في زمان يقهر نصفه عة فالراي  
على الحرف ومثله معلوم والطرف الاول من رواية الطهر والجفيف فجمع  
فيه بين نظري الحائض والطاهر والطرف الثاني من رواية المنقطع  
وعنده فجمع فيه بين نظري الحائض والمستحاضة والمنقطعة ان  
الطهر الاحتياط والاحتياط في وقتها مع ايصاله باليقين ولو  
ذكرت وقت خاصة فان تعين الاول فافاء له يومين بعدة ثم احتاطت  
بتمام العدة ولو افترقت على الثلثة فالأقرب لجواز اذ لم تعلم تجاوزها وكذا  
اذا ذكرت اخره وان علمت بكونه قطع فهو الجفيف احتياط بئحة قبله اليقين  
فعل الجفيف بثينة بعد ما فيها دلالة في اوقات الاحتياط ويجوز الرجوع  
الى لثمة او لثمة او لثمة والعتق والعادة قد تفرقت وشاخروا لو كان  
والطريقين واحدهما احتياط فالجفيل العادة والا فالجماع **فروع**  
لو قالت جفيف عتق وخرج النصف الاول من الشهر والثاني يوم فاللثة الاول  
والثاني الجفيف من لثمة طهر والغاوص من لثمة طهر جفيف والثالثة  
الحاد شكوك فيما بين الجفيف والطهر والثانية الاخيرة شكوك فيما انقضا

لكن يتعلق الاحتياط بالثبات في الاحتياط فجمع وعلى  
المعنى تخيرت في جملة ما لا يمتنع انما في اليومين في هذه المدة والحيضة  
الي زمان يقهر نصفه فان العتق فافاء في ثبات عتق ولو علمت بلخرج  
يومين في زمان في ثمة عتق فافاء جفيف وهذا ولو كان الجفيف  
عتق ونخرج احدى العتقات في الاخر يوم فالطهر الجفيف الاول  
والاخر والجفيف فافاء في ثمة جفيف جفيف في ثمة الجفيف في باقي الشهر  
وعلى الاحتياط فاعتدل الجفيف على الحادي عشر والثاسع عشر والحادي  
والاخر من الثاسيع والعشرين في الباقية فجمع فيه بين تزول الحائض  
وافعال الاحتياط خاصة ولو افترقت بيومين في ثمة طهر من اول وطهر  
من اخر وكذا ثلثه من طهر من اوله ومثله من اخره بهمه ولو كان  
الجفيف ثمة والمزوج بجاله فالزوج يومين يفتن يومين طهر من اوله  
ويومين من اخره وعاد او لو كان الجفيف ثمة ونقصا ونخرج الجفوف  
الضعيف في الاخر يوم كامل والكثير من اخره في اول الشهر الى اخره  
الرايع عتق طهر وكذا ان نصف الرايع والعشرين في اخره واليا في جفيف  
ولو كان اكثر من اوله فالجفيف من نصف لثمة الى اخره الصادق  
عتق واليا طهر وان اشبهه فالجفيف من لثمة والسادس عشر جفيف يفتن  
واليا مشكوك فيه ولو كان الاحتياط بنصف يوم وان علمت اكثر  
من اوله فجمعها من نصف الحاش عتق الى اخره الرابع والعشرين في ان







من الشغل في قبل لدم وكذا من خرج مع لوله ويكفي خروج  
جزء منه او بعدة الى شام عشرة ولو كانت قبل خروج بطل الولد  
فلم يستحق امة واقلة بمسماة والفرق للخدمة عاداتها وتغيرها عشوة  
ولو لم تزد ما لا في آخر العان او آخر العاشرة فموا التفاس ولو كانت  
دمين في العنة فمما وما بينهما تفاس ولو تعدد الولد لكل نفا  
من مفرود ويكفي في الولد كونه منصفه او علقه اما التفتقه فلا  
ولو انقطع الدم من شرات بالفتنة فتعطل مع التفاس وتغير كالحا  
ولو كانت منبذاة ونجاء والعنة فالأقرب الى الجميع الى التميز ثم  
التامم العنة والمطهرة الى العنة مع فقد التميز وحكمها كالحا  
في المحرمات والمكرهات كالأقرب في التعلق بابقصا العنة  
الحاكمي فقد راجع الى الرائي على الطلاق وقد روي له امان  
في العمل فان التفاس يحتمل ثلث **فرع** ولو طلق ما فتن  
او فارق الوطء التفاس ثم انقطع عنها نهائية او في ثبائه المكن ثلاث  
كفارات لصدف الوطء في الاحوال لثبته اما فتنه ما نعلم  
بجمل الوطء فلا وفيه نظرا **الحكم الثاني** في غسل  
الموت وليذكر احكاما تحت **الاول** الحتماء امان الله  
عليه وثبت بان الولد لثبات لدية يكتمل لاستعداد الكون ما  
بالقوة والعسل الصالح والاكثر ذكره فلا ولنا ما والوصية

من عليه حق وله وليك يتولى الموت لغرضه والشك في الديق  
كقوله لم يزل اخرجني بل يمتدح لي على الموتى خيرا بالخير  
وفي عبارة الميراث نواب عظمه وخصوصا في الصباح والمساء  
وتحقيقه للموتى للعاب المستصحا كاب هدية مع والد عالة  
وتزويجه في القوية وتلك في بالوصية وتجب قبل اعيان المخرج  
الناس لم يرضي ويتجمل في ابي ارحم الله به او احكامه فاما  
فلم يزل مان الموت رغبة في حسن الفطن فلا علمه الاي والاختيار  
المنصبة لذلك فاذا حصل الموت وجب استقباله القبله بحبه  
والخصية على المخرج على الكفاية واستحب تلقية الشهداءين والا  
قرار بالان في عشر عليه السلام وكانت الفرج وليست في مصلاة ان  
تعتبر خروج روحه فاذا ماتت غضت عينا واملأ قوت وموت بلاء  
الوجبة وساقا وتعمل بنوم وليتولى الميت امان لئلا يترك  
فحن وليتولى الفراق وقلة الصافات فيحصل الفرج وفراوت  
البركة وليجعل في المخرج المشاهدة فيصبر عليه ثلثة ايام وتنبأ  
بالعلماء ويكون ان يجعل على يمينه حديثا ويجعل يمينه او  
**حايض الحكم الثاني** في غسل الكاوي في الفاس او الام بالادب  
فليأمره وباش وتجب له في الذنوب والاثمة الا ان لم يتجاوز مائة  
ثلاثين ميا وميب والاذ وجبت والملك وسلوكه والزوج اوي

من المالك وجب كون العائل بالغا فلا يكفي الميراث في المخرج وما  
فلا وميتا المان ينفذ في غسل اهل الذمة بتعليم الممل الذي لا  
يملكه المباشرة في عا والعتل لو وجد ويجوز لزوجي الرحم لتقبل  
من ولا الثبات مع فقد المائل والميتا لكل حارمة تعمله  
ولا يعلم الا مع فقد المائل ولا يغسل الميت حتى قبل مع فقد  
ذوي الرحم بجوارح في الاجابات من ولا الثبات فيغسل لا  
عين ولا يات به كذا ذكرنا في الذكر في غسل الرجال بواض  
النبي من المرأة والمشهد ضعيف والاخر في الزوجين لتقبل من ولا  
الثبات اما يغسل المائم ومن حمله من المائتات وان كان شظفا  
له الرغبة ان لا يلبس في خرقه ويدفن وحكم الصدركا  
حتى الحظ ان بقي من حاله في ولا يغسل الكافي ويكفي غسل الخائف  
فان فعل فليغسله تعمله ولو باثر الخائف تعمله للموت فلا  
قربا لخبر ولا تغسل الموارع ولا العلة وان اظهر والاسلام  
والثابتي جازح الحشنة بالحقيقة نظر اقرية المنة اما المحسنة  
بالثبته المجردة فلا تسع والشهادة اما في الحركة لا يغسل  
فلا ولكن وان لم يغسل جديا وكان مبييا او كانت في غير الحركة  
غسل ويغسل كل قطعة فيها عظم يعبر بسلامة الكافر ولو كان  
الشهيد حيا فالأقرب عدم القتل ويدفن ثيابا بعد الشلق

عليه وينزع عنه الحفاق والفرقان اما بها الذر ومثا ريد قبله  
اعربا لتقبل ولا تكفين قبله وتجب له الا العاشرة عن ندمه  
اقلاوت ترعونة وليكن فيجبه حنجا والافرة ويتجشع شق  
التيح يذبح الى العورة فلا افرغ الغسل رقع ويتجشع وضعة  
على من يجبه متقبلا للثبته على المخرج وفي المستوط ظاهرا الجوب  
وليكن تحت فلا فيلعل صانعة يرفق وفان ان ابي يغسل لا تظهر  
مقاصلة ثم يوشاق غير مضمة ولا استنطاق ثم يغسل بلاء نلجا  
ثم تجلب لينة وغسله ثلاث مرات بالسدر ثم الكافور ثم الفراج  
مرثيا كغسل الجنابة ويكفي في السدر والكافور مرثيا  
ويخرج به عن المطلاق والاحوط المنع ولا يجب بوا الصلاح  
الوضوء والخرا سدا بالفراج وان حرمه جعل تنبيل المياة مستحبا  
ولو فقد الحليط غسل ثلاثا بالفراج وكذا المحرر كومات  
غسل عن الكافور بالفراج ويستحب غسل راسه او لا يغسل السدر  
وفرجه بالخرق والسدر ثلاثا امام الغسل بالسدر ثم غسل  
فرجه بالخرق والكافور ثلاثا امام الغسل بالكافور ثم غسلها  
بالفراج ثلاثا امام الغسل بالفراج والبداة ينفق راسه الا ان  
ثم لا يستر وتلبس كل عصب وغيره في الغسلين لا يلبس في لهما  
الحا حائل وقد مات ولدها وغسل بديل لعائل مع كل غسل



وقوله على شبه لا الكماله وبذلك لما في حقيقة اوابالوجه لا كذا  
وتنبيه ثوبه وبما للدين وبما افاضه وقدم لظلاله وتخييل  
شعنه فلو فعل اروح ذلك معني في كفته وبك في الفل ابراما والى  
غده في غير المفضل الملاءة اوجر واستيفد الزبيب نعمت ربنا الجليل  
مع وجوهه ولا يلقى الغرق من الغل لفتة اليه والخلية ولو خرجت  
جوابته في الاثنا او بعد العراغ فالشوق اليه كذا بفتحة واو جبن  
ابي عليل يتباقل الغل ولو علمنا باسم ثلاثا ولو وجد الغل في  
الاولى يوم لا يخرج كذا ولو وجد الغل في يوم الاخرى ولو خرجت  
من غل في الاثنا كذا الحرف والمجدوريم والمقدور كذا  
ثم يفسر لما عليه في الاثنا في ذلك وربنا جرحا به الفطر والعشا  
فان ايها الانسان غل او لم تغل ثم ومع الفطن فوفا لوجه غل  
الراس ويجعل في الحق **الحال الثاني** النقيض ويجري ثلثه ثواب  
من الغل في يومين والاراضى جنى ما يقبل فيه على غيره والاراضى  
باللغة في الواحدة وهو مترادف لغيره كذا في بعض اللغات  
يجوز في الاثنا في غير ذلك في الاثنا في غير ذلك في غير ذلك  
الذي يجمع فيه الصلوة وفيما سئل لعل في الاثنا في غير ذلك  
الذي لا يجمع فيه الصلوة وفيما سئل لعل في الاثنا في غير ذلك  
الذي لا يجمع فيه الصلوة وفيما سئل لعل في الاثنا في غير ذلك

عليه السلام

وجوه قديمة غير متغيرة بطرق بالذمة وبكس قول الحرفه ثلثه  
اذرع وتعتق في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
بلك تترك الفخاد ان لثاقت بذا بعد ومع بعض طرق بغيره في بعض طرق  
عامة والمراد فاعا وقد وبك في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
الرضي عن قبه وعلا كذا في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
كناية اسميه وانه يفتن في الاثنا في غير ذلك في غير ذلك  
من بعد ثم الغل في الاثنا في غير ذلك في غير ذلك  
والعامة بغيره في الاثنا في غير ذلك في غير ذلك  
في الاثنا في غير ذلك في غير ذلك في غير ذلك  
ان تلو في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
القدر ثم الخلاق ثم الرمان ثم تخرج في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
وليست في بعضها ما سئل وبك في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
ثم الاثنا في غير ذلك في غير ذلك في غير ذلك  
بالا والى وبك في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
والوحيث في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
وافله في الاثنا في غير ذلك في غير ذلك في غير ذلك  
مع التقدروا في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
جعل في صدره ويتخبط في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق

مستحق الذي لا يشترط حدوث حادث ولا يجعل احد على غيره  
من جانية الجاني مع تفرقه لا يقتضيه بخلافه ولا الحرف في مع تفرقه  
التي في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
الاخرى في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
الذين ثم جانية الجاني في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
ورجليه وان جيف يورث في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
يجعل في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
ان يجعل في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
الكافور والذين في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
اشكاله على في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
**خاتمة** كذا في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
ولو كان الكفن وقدره مرفوعا فالأقرب ثواب لم الكفن لان انتباه  
الذين ما يقبل على الكفن ووجهه فدر بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
الجاني في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
بشرق تعاقب الكفن في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
جبهة بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
الوحيث في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
من الاثنا في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق

دنيه بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
الذين في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
الوحيث في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
وتدخل العامة في الوحيث في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
كذا في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
الذين في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
ولو كان الكفن وقدره مرفوعا فالأقرب ثواب لم الكفن لان انتباه  
الذين ما يقبل على الكفن ووجهه فدر بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
الجاني في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
بشرق تعاقب الكفن في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
جبهة بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
الوحيث في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق  
من الاثنا في بعض طرق بغيره في بعض طرق بغيره في بعض طرق



























[illegible][illegible]

وفيها اشار الى المنهج من ان لا يتم من جعل الاشياء على يد الخلق  
عليه ولا يجوز ان الماء والارض المطلق يقاب بشا فيه في الصفات  
كما ورد في قطع الرابعه وعلمنا ان هذا الحكم له فان اشياء قوي في الشئ  
جواز الانه تعالى وانما هذا باليه معه ومنع ان الماء من ان لا يتعالى  
وصار يعقل الا فاصل في اعتبار الشئ بتغير بقا المقاب على وصفه  
ولو عجزنا ليجعل فيهم بالخير وفي موضع ثلثه فيهم وفيهم في حشرنا في  
غيره عن الصادق عليه السلام في المنهج على هذا المذهب وفي حشره وفي  
آخر طهارته وصرفنا الكلام صحيح

كتاب

وبقي لغة الدعاء ونقصنا الا فضل الله بوجهه والحق كان له وجهه فتمت  
تزيين الى الله تعالى ونسلم اليه واجيبه وتروى في الاجابات سبع ايام  
والجمعة والعيدان والاحتفاء والطواف والمدرون وبنيها  
فايامية القهر والعمر والعشا اربع خمر اوركشان شمر او الصبح  
ركشان والمغرب ثلاث وفيما قالوا يبع من الغدير عن الشيخ في الخلافة  
والعصر عند المربعين وكلها مثل ذلك جامع وفي نسخة رتبة على ما في  
كلمة الله ورواية عبد الله بن عثمان عن الصادق عليه السلام انها القهر  
وهو الله وكذا ايضا وانك تسمي العشا بالعمه ولا الصبح بالابن لوجه  
في الخبار وهذه الشيخ رحمه الله صلاة العشي اربعة والمدرون اثنا

رابته وبعدها قال لا تسبنا ولا تعز علينا وثان للتعز قبلها  
 وأربع للتعز بعد ها ولثمان من جلوس لعنت الآخر مدحا  
 ويجوز أن من قبا بعد أن يواحد وثان صلوة الليل وركعتا  
 التعم وركعة الوتر وركعتا الفجر قبلها في الشرح فقط نواقل  
 المعصيات وكل النواقل من غير وقيل لا إلا الوتر وصلح الأعرابي  
 ولا تسبنا الرابدة على ركعتي في الأقرب وكذا الركعة إلا الوتر  
 باقي الصلوات أن شاء الله **والفصل في المقدمات والمقاصد**  
 النظر **الأول** في المقدمات وهي ثلث **الأولى** في المواقف  
 وفيها ثمان **الأولى** في تقديرها فوقنا لعننا والآخر المعلوم  
 بزيادة الضل بعد نقصه وأحد وثه بعد عدمه كما في مكة ومصر في  
 بعض الحظائر ثم ذكر قبل المختار في الحاجب كما بين لمعالي الحادي  
 على ملكه لا ينزله إذا بقى ثم إذا بدا دخل وقت لعنهم ثم في  
 الوقت إلى أن يقع الإزوب قد لا يقع فحينئذ ثم يدخل وقت لعنهم  
 ويجوز تقديرها ثم ذكر مع العتبات التي في الأسماء للز قد ر  
 العتبات الخمس وقيل العزوب بدها والخمسة الشريعة لها ثمان العزوب  
 في الأقرب ولا يوقف على ظهور النجوم كما في كلام ابن أبي عمير إلا  
 أنه المختار على تقديره وتبين المصداق له ووقت الفجر طلوع الأذان  
 المستطير في الأقرب إلى طلوع الشمس من لا وقت لأجره فاما الفصل الثاني































وحياتنا بالعلم والهدى والبر والعدل والحق والصدق والوفاء والنجدة والرحمة  
والكرامة في الدنيا والآخرة آمين

بجود علمه في الأذان ولو فعله لأذنان عالم ياتيه بمجرانه ليس من  
قبيله لأن الأذان لله وحده وقال ابن بابويه القمي في كتابه في فضائل الأذان  
أنه لأن عليا لله والقرئبت واجب بعض الشكر على الله تعالى لقوله ومن علم  
الأذان والعلم لله ويحوي في الشكر أفراد فضله وتقبل الأقامة أفضل  
من غيره مما يتصل به بل في الأذان والخبر في الأقامة والوقوف في  
أواخر النبوة بالاشتراك والعقل بينهما ركنين فإن كان في الظهور  
جعلهما أوقافا واحدة أصله وأحقق أوتبعه وأستب في الخبر  
بنقله في الشكر لا يجوز في الخبر لأن الأذان والركعة ما استجاب  
ويستجاب لحكمة في غير الشكر وإن كان في الشكر جازلا لحكمة في خبر  
يؤلفه لأخلاق الأقامة فائدة الشكر في النبوة والخلاف ففهمه علم  
استجاب حكيمة في الشكر فالرد في علم النبوة عليه وآله أنه قال يقول  
إذا قام على الشكر لأخلاق الأقامة يعني به فحكمة في غير الشكر  
وأقبل على الكلام وإن كان قرأنا دعاء الشكر عند الشهادتين في الأذان  
ولأن ما نقله المؤرخ وسعيد بن مسكين عن الصادق عليه السلام إذا  
تعلل يؤذن وأنت تريد أن تعبد إذا أنه قام ما نقص خبري لم يقل المؤرخ  
وومن أقيم صدق قائم وقيل خرج في الشكر والخلاف قد ذكر في الأذان  
ببريدية الأقامة ويكون الأما باليد بعد ما كالكلام ويقضي قطع الصوت على  
بالأذان بل لا ينبغي الخلط بينهما

**الجزء الرابع في الأحكام** <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 وذكرنا فضل تجرؤنا في هذا الكتاب <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 نلنا استعجابنا <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 الذي في الآية <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 قام غيره <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 الخلف من خلف <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 يعين الامم من خاضة <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 كان ذلك الصافي <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 الخلفان <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 ذان <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 محمد <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 العام <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 ان يجعل <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 اقل <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 ان الصادق <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 الصادق <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 وهو شاذ <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**  
 اذا دعوا <sup>في</sup> **الجزء الرابع في الأحكام**

[illegible]

مردود

۱۷۷۷



3

٢٠

نوم

نوم























كما قيل في قوله فاما النعمان وبنا لك نعمة...  
التجديد...  
مقدور...  
يكن...  
الله...  
علي...  
ولي...  
قال...  
الذي...  
بعد...  
**القول**...  
يقال...  
فليس...  
والكلام...  
في...  
الجنة...  
تلق...  
الرفح...  
الرفح...

تيجان...  
اي...  
الخلق...  
في...  
بما...  
نحو...  
و...  
على...  
في...  
و...  
شك...  
وتبين...  
والاعتراف...  
اليه...  
ي...  
الطمان...  
وقول...  
والله...

بما...  
ان...  
والسكون...  
اليدين...  
اشهد...  
والصلوات...  
ولو...  
الان...  
مخرج...  
يبلغ...  
يا...  
فلا...  
يخرج...  
فوق...  
و...  
خدا...  
مع...

**فوق**...  
لذلك...  
نظر...  
الكثرة...  
اذ...  
التي...  
وت...  
في...  
التي...  
الا...  
حفظ...  
وت...  
وفي...  
فان...  
اجزا...  
في...  
تلك...  
يقول...  
والله...















والعقود على الربوق ومنع ارجاسه بالانذار وقراءة القرآن عاريا والى  
العبادى ولا ياتى الجمع فيه ويقال للمعانج من الجاهل ان ياتى  
فقط ما يات من يد شيخه الموقر في كل حين من قوته وفتوحه  
ويكون من جلوده والى النسل والى العترة العاتية والى  
الهدى افضل من نفعه وكذا افضل من حكمة وقد ورد في الحديث انه  
يكره ان يخرج من البيت ويحلب العرويل الحائض ويصلي تلك ويصلي  
ويذهب الى العمار ويصل وسورة الشيطان وتخرج به الملبس ويستنير  
الزور ويغيب الكافر وهو زعيم عليك ويستخرج منه منكرا او يكره  
لذي قوس وروي درج في الحيا افضل من السدر في غير ذلك  
ويتحدث لا يخالف ما في الزور والى وقرا ودام المذاب ملكة الرب  
فيها **الفصل الثاني** في جلي العيش والجنة بشر وطاعة الجنة وقدر  
عمر شجرة من سنين مع من اجتهاد وفرا في طاهر النجاة  
فرا في عدل الشرايع والمتمو شريعة الجاهل نص على الجاهل والى  
وان لا يري في طاهر ودي عليه حال الامامية فطاهر ان يري في طاهر  
عمر شجرة من اجتهاد مع الامام وقول علي بن ابي طالب وان لا يري  
لا مع الشرايع فطاهر يا بويستكية وان لا يري في طاهر وان لا يري  
في عدل ما شجرة بخلاف الجنة وهما من جوار وفي الملك ما حرم  
فطاهر ان يري في طاهر وان لا يري في طاهر وان لا يري في طاهر  
فخرج من طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر

من فعلها فلو لم ياتوا لكانت على الجنة ولو كانت فلا فقاوت  
الجنة لا تفقد القضا في الدنيا انما وان ساءت من القضا من  
ان حبيب الله تعالى وقد يفر من كلامه ان دريت من جوار طاهر علي  
اصحابه الا ان كان بها في لوقت من فاستمع الامام **والفصل الثالث**  
في ما يات من الحكام **والفصل الاول** في بيان مكان كتاب الحكامات  
والحكمة بعد ما حكى في الجنة والى من قدما عتق ليدع الناس من الانفاق  
وكانوا اذا اقبلوا فقرأوا في طاهر ما منع من طاهر وقد احدث ما حدث  
ويضا من ان من ترك من البدعة من طاهر الشرايع والكرامات في طاهر  
بوجوه من طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
والى طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
ان يكون في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
وفي الثانية بعد ما يات من طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
الكبر والفتوة في الثانية تلك في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
ولا تروى في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
الجنة في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
ولو شئت في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
خاف قوت الرواح والى فان تعدد قضا بعد الثانية عند الشرايع ولا يجب

ولا يجب لتمام في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
تخبر من طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
عليه السلام وحده ان لا يري في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
وكلها حكاية في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
من طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
الخلافة من طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
الوقت والى طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
الامامان ما لا يملك في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
وخرج الامام ما شاها في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
ركب في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
وقال في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
يركض ويأخذ بين طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
يقطع في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
للرواية قال فلا فضل للرد ويعدون في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
الحسين فيها وفي طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
يرجى وجتها وقها من طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
يعتبر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
والى طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
خمس عشرة لتمام في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر

فطاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
يكره في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
غير ان طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
وقته وان طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
ان طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
الله ان طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
رفع بها طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
وعبر ما طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
ان طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
والله في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
لا الله في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
العقاة ولا اشياء في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
وزيد في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
الاجل في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
وهو في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر  
في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر في طاهر



































دولت محمدی و النجود

الأول

البيان

11







عجل فذل الحزم في الخاتمة وقال الصدوق بطل الشاك في الادب  
والحق كبريت جبالا وجر على الشك في الركوع في جبالا وكون الشك في  
الركوع اكل لا كان والاركان والاكيدال فيل الاركان الخياط بركة  
قلبا فلو شل قبل الركوع ولو كان في المعجود او بين الركوع والاذن  
كالابطان والاقرب لا لامل لمطاف والركن اذ لا لامل للشك في الركوع  
ويجعل ثوابي ثلاث في قرينة او قرينة في فعل ما شاك فيه  
كان عرذا او فعلا فلو اني لم اشك في فعله فيكون ان كان عرذا  
فعلنا او ركنا على الاقوي وان كان يعرجا فالاقرب لعللان والحد  
للشك في حقه الامام او المامور ولا للشك في الخياط او المجهين  
بل في فعل ما شاك فيه ولا للشك في وقوع الشك فيه او وقوع الشك في  
الشك فيه ولا في تعيين المامور ولا ان يجع من تليد او كذا في فعله في  
كما لو شل بركن المشي بركن او شل بركن او شل بركن او شل بركن  
قربا لا يمان ولا للشك في الما فله في فعله على المشا والاقرب لامل  
**سائل** يجب في الاخطا ما يجب في الصلوة المستقلة بولاه لا يجب  
الشك مع الحرفية فيعرف المامور على الامام والاختلاف والاصطلاح  
المشايبة في الصلوة على الاقوي ولو ذكر بركن ما فعل لم يثبت وان  
يتم الفصلان سواء في الوقتين او لا ولو ذكر في الثاني فوجب ان  
الامام الا ان يكون قد احدث قبله فالاحادة ولو ذكر في الاخطا

بعد احدثها الصلوة روي في الاخطا المطابقة لان يكون قد فعل  
ركعة من قيام ثم ذكر ما اطلق في الاقرب خافه ركعة اخرى فقام  
قد فعل ركعتين جبالا لامل فلو اذ لك ولو ذكر قبل الاخطا بركن  
اشد من ما يلق في باله في ولو ذكر الماء في شانه الله فيه  
القول وان كان على فرضه في الاقرب ولو احدث قبل الاخطا في  
قالا قربا لاهلها والامان بها ولو شل الوقت قالا قربا لا يمان بها  
وبالاحياط فضا وجب على المامور في الثانية والاقرب في الثانية  
والثالثة في النوات وفيه نظر ولو وجب على المامور في الثانية والاقرب في الثانية  
تيمم لها لاهلها ولو لم ياهلها في الثانية فلو كان في الثانية فغير  
القلة كما بين المتوفى والمغرب في الاخطا الى القلة **المفصل الخامس**  
**في القضا** ويشق بعض غير المبرور والمجهون والمبني عليه في الامم والمجانب  
والنقضا والما في الاخطا لامل فلو كان كان عرذا ففعل على الاقرب  
فخلا في الشك في الصلوة على الاقرب لاهلها ويجب على المامور في  
وان كان النوات بركن او شيان ولو ذكر في اول ما يدر لاهلها  
ففي الاخطا ولو ذكر في الاخطا ففعل على الاقرب لاهلها وان  
قامت بركن في الاخطا او في الصلوة المستقلة بركن بركن ايم  
لصلح الليل عند الصلوة النهار والاقرب لامل ويتجه في الشك في  
وبالاعتناء في غير ما يدر في الاخطا ولو فعل في الوقتين ففعل في ثلاث

المالك ويغني المبرور في وقت شاذ او القضا لاهل الاخطا والامام  
والبحر والاختلاف ولما فيه الصلوة في وقت ففعل في وقت  
الصلوة ما قاله مرفعا في وقت الاخطا في الصلوة في وقت في وقت  
الحايت ويجب ترتيبه كما قال في وجب في وقت ففعل في وقت  
كان في وقت واما في وقت ففعل في وقت ففعل في وقت  
ويجوز على الفور والعرا في قول اقول في وقت ففعل في وقت  
سواء كانت الثانية مستقلة او متصلة بركن او بركن او بركن  
بالقضا الى ان يشق وقتا في وقت الاخطا او قبل بل بركن لاهلها  
متحيا ولو ذكر في وقت في وقت الاخطا ففعل في وقت ففعل في وقت  
بالثابت بعد ما وقد ذكر في وقت الاخطا ويعد في وقت الاخطا  
ولا يربط عليه المامور في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
ويجوز ان يمان على وجوبه وانما في وقت الاخطا او لا يكون في وقت الاخطا  
القضا وبالعقل كما يكون في وقت الاخطا والقضا في وقت الاخطا  
والفعل في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
ولو يجز في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
العين على الرباعية مودة وكذا الثانية اذا لم تزد واليه في وقت الاخطا  
ثلاثة في وقت الاخطا او القضا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
العين فلا احادة ولو كان في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا

المزود بركن في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
سواء كانت في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
للصلح ولا يمان في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
الاحياط ترتب كما قبله والاحياط في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
تفتي الجعة والعبدان كما علمت في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
فتعيل بامام دور الجعوت والدين ولو انشئت في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
وكذا الوترت دو اما تفتي في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
لمن عليه قضا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
**سائل** تترك المامور على الصلوة في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
عند بلوقه بالاحكام او لا يمان او حتى في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
الاخطا ومن ذلك الصلوة الواجبة او شل في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
ان كان عن قلة ويستتالي ان كان عن غيرهما ففعل في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
الاحياط في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
متحل بركن في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
مروي في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
فان اخرج روات في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
ثلاث فركن في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا  
وتسلي عليه ويجب على المامور في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا في وقت الاخطا







وفي جميع معاينة ان وعلد افعلة قفرت وانفقه ردا افطرت  
قفر روج لوجع على لمصبة غيرت لك في حيتير ولوجع ادلي  
المعينة شسط اعتبارها وكذا انوي لمصبة تقطع الشرح حيتير  
وقال ان بابو به اوقصدا فقه ثم ما انفي اشياها الى السيد امحان  
بيله وقصر عن عود الى الطريق فطماه على خرق قطع الشافه واذا  
عاد العاير لي في بلاد متلبك بالمعينة ثم وان اقلع عنها قفرو لو كان  
مقصدا بنا كما لا انه يعبر في شفعه لم يقدح فيه ولو شك طريقا نحو  
يقلل للثقة فيه نقضا او ما لا فقه عاجل لا ان يكون ما يوقفه في سن  
مما في العظماء تلك منه او يكون الثالث ما لا يقصره وتوجب القوف  
في الاثنا بجري لا مصلح من القوف او المعنى فان نشاوا بغير وقطر  
دع لا يكون من لا يلزمه الاثنا في علمه كما الجاني والادوية  
والدوي والبدوي والمخاري والبدوي وهو المستعان وقيل ان البدوي  
والملح والجلال انما في غير خزانة بل في مضافا وغيره بتمها ولو اقام  
فالزوجة لا يفسر صلاية لها رد في الليل ودون لحدود المعبر ووق  
الامه وانما هامة في الثانية شواكان ذلك صنعتها اولادها عشت  
متفرقة لا يفسر منها يضافه فالأقرب غور الى القفر لو غار فبعضها  
فخرج الى بعبه اذ خرب فالأقرب ابراهيم ولا يفسر القفر واما  
لو خرج الى شمر فمقتود بيشب فيه اسم صنعتها كالبديج فالأقرب

في

القتل **القائم** ان ينادي من جدار بلك وشق عليه اذانه وكان في عوده  
وقال علي بن بابويه فيمن من موله اليه وكاعين بالشعر والاداء  
لبايتن فاسد رقع والتخفيف بغير رقيه الماشه واذا البدوي بغيره  
وذلك في المعينة محلة وتكون حطبا بقدر في بلد اذ انوي لشغل  
الاجماع **الكاتب** ان لا يكتب دقا كوقت حقن فلو غار فبعد دخول  
الوقت او قدر في ثمانية على الاقوي وكذا اقتضا وما وكذا ان في  
نافذ في القفرت لو غار فبعد دخول الوقت والحيتير في ولا الوقت  
امكان الطهارة وكال الصلوة وفي اخره بلك الطهارة **وذكره الشافعي**  
في ان المرفقة مودة فلا قفر في قضا الرباعية الفاسدة في كسرة  
لا الثام في فواتك الشفروان ضلكت في القفر **القائم** شرطتكم  
القضا لا ياتي في متيجن مكة على المزيه والكوكة والمجايد على شاكين  
الصلوة والسلام والحق لم يتجني مشاها لامية عليه لم تلامه وعلامة  
منه القفر فيها وانما ان بابويه خروجه من المواضع على كسرة **فروع**  
والصغر المحاسب لغيره في البلدان الاربعه وفي المعبر المبرمان  
مكتسب بها بخلافه الكوفة والاقرين ان القضا كالاداء في التغير  
مواقف فيها او في غيرهما وشواكانت عدا او تسيانا وشواكانت  
طلاها قاتما ثم يبيتا لخاله واقلاد اذافات وهو فيها ولو كسرها  
زمانا يبيع الصلوة ثم يخرج وقد بقي ما يبيتها ففات فيقيد وجهان

حيث ان على الحاجر اول الوقت في ارضه واو لا القفرها لحد الاثنام  
عامة في رضى وبكاتب عشا بولسك في حاله خولا او قضا كالحقق  
القوات فيها مع امكان ثمانية على حصصها وكذا في عود محمول الوقت  
نذكر الاثنام على اربعة لامة المفضل وتكون في القفر المحمل لامة لغيره  
المخلاف والاقرين اشترطت في القفر والاثنام عشا وان لا يخرج بها عن  
التحيز وان لا يفر من الاثنتين والاربع سبع ما توافد قفرا لاشك  
المثوية قفرا ويحاط في الاخرية انه لو شك في الاثنتين الثلاث كذلك  
وكذا في الاثنام وانما في الاثلاث في مخالفة فيه فاذا اتيه ببيت ما  
اغصبا للاثنام ولا يمتحنها القفر لو اتيه بغيره وان مع ميق الوقت  
الاض فقل لغيره بغيره ولو بقي مقلد رتب تحيز في تمامها  
**الباب في الاحكام** القفر عزيمة عشا استثنى عشا بغيره اولاد  
لهما ان يفسر عشا قلة في الاجيرين رواه حماد ووجع الطبرست  
قفر الاثنام بجاز والافريقا يستثنى جميع الشافعي القفر والاثنا  
وان استثنى لغيره المعاصر ويحب جبر المقصود بقوله بجملة الله  
والحكمة ولا الا الله والله الاثنا بغيره عقيب وفي الرواية بجملة  
عاشد عالم اعدا ووقف ان كان جاهلا بجملة الله واوجلا في  
الطراح الاعادة في الوقت وان كان تاسيا اعاد ووقف في قوله في  
وجوب السليم ولا لانه الاعادة في الوقت خاصة واذا غرر في الاثنام

في

في يلو عتارم جرح في ما دون المشا ومعانها في العود واثنا عشر  
اخر عتارم في دعائه واياته وعقابه وان غرر على جرح العود وقدره  
عشر على قامة دوين العترة فبما اقر بها الاثنام في دعائه خاصة  
ولو كان يشك في الاثنام الخرج لم يتم الا ان يكون بحيث يخرج عن  
محل الرخص ولو جرحا لافرا او غير عليه ثم عاد رجع اليه حكم الشفرو ولو  
قصر غير العالم بوجوب القفر اعاد قفرا اذ احاطا لثاقه معلومة متولاه  
الوقت باقيا اولاد لو لم يعلم لثاقه حيتير جلي فان كان الوقت قويا  
اعاد قفرا ولا ما لا قفرا لثاقا ما ولو قويا لثاقا قرا لثاقه هو انهم علم  
على ركعتين فالأقرب في الاجراء ان سلم او تسيانا ولو قفرا في الصبر والمغرب  
اعاد قفرا وفي المغرب رواية شاذة بعد خرق القضا ولو قفرا لثاقه  
فانه ثم يبيت القفرو فالأقرب الاعادة مطلقة ولو اتم لاثنا لثاقه  
ثم يبيت لثاقه فلا اعادة مطلقة ويصبر ما بعد ذلك وان كان في  
اقل من شافه **التبديل** في القوف وهو كاف في قفرا لحد وشواقي  
في جماعة او مشددا على الاقرب وان لم يكن مشددا ونزل في لم يوط  
اشراط القفر واجاز اشراط الجماعة في القفر والشفرو شاذ والمجاز  
شعبه ورويلان الذي قيل الله عليه لانه تعيد او لا يابخر الصلوة في  
الاجل وانما اخر اربع صلوات يوم الخندق ثم نفي بقوله تعالى واذا انت  
فيه لم يلح فيصلي فلو ان الله عليه لانه قفرا لثاقا لرفع وجهه باق























































بالإسالة أو بغيرها بالإسالة وبغيرها الزوج قبله ولا خلاف في ذلك  
وبما لا يخفى من الزوج فالزوج في الأصل كالحاي وهو ما استدل به  
الزوج وتحت فرع الزوجية لا الثاني لأن الزوج يجب أن يكون  
المتكامل وبما أن التكامل على الزوجين كما قلنا أن كل واحد  
للصالح لا يكون إلا في الحقيقة لا في الظاهر والظاهر أن كل واحد  
يحل الحمل والنفقة الزوجية للحمل في كل واحد من الزوجين  
مؤثر في رعايتهما والنفقة الزوجية لا يترتب إلا في كل واحد من الزوجين  
في الحق والظاهر أن كل واحد من الزوجين يجب أن يكون  
باعتبار النسبة في جزئيه بحيث يكتسب كل واحد منهما كفاية في الحق  
الذي مخالفته قد ما الحكم على كل واحد من الزوجين فظهر على غير  
عنه وتماثل ما ذكره وجوبه على الزوجين والمفريق وله كمال المفريق  
فيما لا يخفى على الزوجين فلو تفرق الزوجان ففارقا الزوجين  
وقا لم ينفك أحدهما عن الآخر لأن هذه زوجة الزوجين وقد نبهنا على ذلك  
ولما لا يخفى أن الزوجين في هذا أو ما انفكوا عن أحدهما لا ينفك  
عن الآخر ونفقه فلو تفرق من غير أن ينفك لكان الزوجان قد انفكا  
في الصلح الزوجية فلا توبة في الحظر ولو أن الزوجين صارا في الحظر  
على عياله ثم انفكوا بغير أن ينفكوا من الزوجين فلا توبة في  
بعض الزوجين لم ينفكوا عن الزوجين فلو انفكوا فلا توبة في

في

الزوج المال وعلى الزوجين ذلك كما في حقهما بالزوجين لأنه لا خلاف في ذلك  
عن تفرق الزوجين في المال لأن الزوجين في المال كالحاي وهو ما استدل به  
الزوج وتحت فرع الزوجية لا الثاني لأن الزوج يجب أن يكون  
المتكامل وبما أن التكامل على الزوجين كما قلنا أن كل واحد  
للصالح لا يكون إلا في الحقيقة لا في الظاهر والظاهر أن كل واحد  
يحل الحمل والنفقة الزوجية للحمل في كل واحد من الزوجين  
مؤثر في رعايتهما والنفقة الزوجية لا يترتب إلا في كل واحد من الزوجين  
في الحق والظاهر أن كل واحد من الزوجين يجب أن يكون  
باعتبار النسبة في جزئيه بحيث يكتسب كل واحد منهما كفاية في الحق  
الذي مخالفته قد ما الحكم على كل واحد من الزوجين فظهر على غير  
عنه وتماثل ما ذكره وجوبه على الزوجين والمفريق وله كمال المفريق  
فيما لا يخفى على الزوجين فلو تفرق الزوجان ففارقا الزوجين  
وقا لم ينفك أحدهما عن الآخر لأن هذه زوجة الزوجين وقد نبهنا على ذلك  
ولما لا يخفى أن الزوجين في هذا أو ما انفكوا عن أحدهما لا ينفك  
عن الآخر ونفقه فلو تفرق من غير أن ينفك لكان الزوجان قد انفكا  
في الصلح الزوجية فلا توبة في الحظر ولو أن الزوجين صارا في الحظر  
على عياله ثم انفكوا بغير أن ينفكوا من الزوجين فلا توبة في  
بعض الزوجين لم ينفكوا عن الزوجين فلو انفكوا فلا توبة في

**الفصل الثاني**

في

في الزوجين ثم قال في قولنا ذلك وفادركم لا أفضل إلا رفع فيه وفي خلاف  
الاستحباب لا لقوله تعالى لا تفرقوهما قال ابن العربي رحمه الله تعالى  
الزوجين في المال والنفقة الزوجية لا الثاني لأن الزوج يجب أن يكون  
المتكامل وبما أن التكامل على الزوجين كما قلنا أن كل واحد  
للصالح لا يكون إلا في الحقيقة لا في الظاهر والظاهر أن كل واحد  
يحل الحمل والنفقة الزوجية للحمل في كل واحد من الزوجين  
مؤثر في رعايتهما والنفقة الزوجية لا يترتب إلا في كل واحد من الزوجين  
في الحق والظاهر أن كل واحد من الزوجين يجب أن يكون  
باعتبار النسبة في جزئيه بحيث يكتسب كل واحد منهما كفاية في الحق  
الذي مخالفته قد ما الحكم على كل واحد من الزوجين فظهر على غير  
عنه وتماثل ما ذكره وجوبه على الزوجين والمفريق وله كمال المفريق  
فيما لا يخفى على الزوجين فلو تفرق الزوجان ففارقا الزوجين  
وقا لم ينفك أحدهما عن الآخر لأن هذه زوجة الزوجين وقد نبهنا على ذلك  
ولما لا يخفى أن الزوجين في هذا أو ما انفكوا عن أحدهما لا ينفك  
عن الآخر ونفقه فلو تفرق من غير أن ينفك لكان الزوجان قد انفكا  
في الصلح الزوجية فلا توبة في الحظر ولو أن الزوجين صارا في الحظر  
على عياله ثم انفكوا بغير أن ينفكوا من الزوجين فلا توبة في  
بعض الزوجين لم ينفكوا عن الزوجين فلو انفكوا فلا توبة في

ت

في الزوجين ثم قال في قولنا ذلك وفادركم لا أفضل إلا رفع فيه وفي خلاف  
الاستحباب لا لقوله تعالى لا تفرقوهما قال ابن العربي رحمه الله تعالى  
الزوجين في المال والنفقة الزوجية لا الثاني لأن الزوج يجب أن يكون  
المتكامل وبما أن التكامل على الزوجين كما قلنا أن كل واحد  
للصالح لا يكون إلا في الحقيقة لا في الظاهر والظاهر أن كل واحد  
يحل الحمل والنفقة الزوجية للحمل في كل واحد من الزوجين  
مؤثر في رعايتهما والنفقة الزوجية لا يترتب إلا في كل واحد من الزوجين  
في الحق والظاهر أن كل واحد من الزوجين يجب أن يكون  
باعتبار النسبة في جزئيه بحيث يكتسب كل واحد منهما كفاية في الحق  
الذي مخالفته قد ما الحكم على كل واحد من الزوجين فظهر على غير  
عنه وتماثل ما ذكره وجوبه على الزوجين والمفريق وله كمال المفريق  
فيما لا يخفى على الزوجين فلو تفرق الزوجان ففارقا الزوجين  
وقا لم ينفك أحدهما عن الآخر لأن هذه زوجة الزوجين وقد نبهنا على ذلك  
ولما لا يخفى أن الزوجين في هذا أو ما انفكوا عن أحدهما لا ينفك  
عن الآخر ونفقه فلو تفرق من غير أن ينفك لكان الزوجان قد انفكا  
في الصلح الزوجية فلا توبة في الحظر ولو أن الزوجين صارا في الحظر  
على عياله ثم انفكوا بغير أن ينفكوا من الزوجين فلا توبة في  
بعض الزوجين لم ينفكوا عن الزوجين فلو انفكوا فلا توبة في

في



الحشر في العدد ولا قرأه الا بغير

[illegible][illegible]

حصة الكفاية من هذا الحق وحملته وتبين  
المشايخ فان لا يثبت في الامام ومع الغيبة قول المحققين  
الجليلين في قوله فوجوا واسحق با ولاحق المنورين  
كلام من احسن منه ولو صدق العبد الرضي بصدق ما من الحقائق  
كان جازا بشروط اجماع صفات الحكم فيه ويستحب او فيه من طاعة  
عليها السلام بل في ما نحن في ردة العرب في حق من لا يملك  
تمها في حق من لا يملك في اشارة الى قول من لا يملك  
التي هي في الغيبة في الامام في الامام في الامام في الامام  
والشأن في الامام في الامام في الامام في الامام في الامام  
في الامام في الامام في الامام في الامام في الامام في الامام  
وقول الامام في الامام في الامام في الامام في الامام في الامام  
في زماننا من الامام في الامام في الامام في الامام في الامام  
ولا يجوز نقل النقل في الامام في الامام في الامام في الامام  
في الامام في الامام في الامام في الامام في الامام في الامام  
فاما قول الامام في الامام في الامام في الامام في الامام في الامام  
وان كان دفعه لما قلناه من قهرا لاهام على الامام في الامام  
فقال وفي ما نحن في الامام في الامام في الامام في الامام في الامام  
وفي ما نحن في الامام في الامام في الامام في الامام في الامام



وإذا دخلها أول كانا عليا ويراث من لا دارق له  
بجاء ويصون لا ودية والحكام موثقا لا رسل إلى ما لا  
المولود من أهل الحرب قطا يعم غير المعصية من حرم المال كالمسلم  
والذي يفتقوا الجنب بحسب تحبابة ولي ولا لا تفرق خلا لا في  
الضلع وغيره من ريقا لا غير لانه على الشدة وروح وجودة لا يجوز  
في شجر من كلب غير اذنه قاوتعرف من عرفته ومن يبيع غيره فاعلم  
أياها كذا لا يشبهه وعلى شجرة في الجراح لا القدر كذا لا يحاسب في  
فأول الوارث ما بين فلان مع ابن اديت من لا صاقل لا عام يورث الخيال  
ويورث لا ودية على الاصل في بل قيد كذا لا يليق في فواصل لا يورث  
الميراث لولة للامام وهذا القول يقضي في كذا أصل لا يورث الاثنية  
في ذكر الاختصاصه من بين الوعين واما المعادن الطاعة والباطنة  
فانتهى من الاصل لا يحصل لا يحاسب والوجه انها لا يكون  
**كتاب الصوم**  
وهو لغة الكسب الطلق وشرا اما الاستكشاف على لفظة من لم يركب  
تخييبا للعبث اللغوي والنية شرطا او يورث في النفس على الاستكشاف  
ويكون من لا على اللغوي والنيجرا وهو من فضل العبادات  
فعلن لبي على الله عليه وآله فيما ذكر من ربه جل وفي علاه قال  
كل من اراد ان يعمله لوجه الله ان يترك ما به صرع لا الصوم

فان

فانه في انا اجري بدين شربوته ولعلمه من الجاهل  
القوم حجة من لا زوال على الله عليه وآله الصوم فله  
توابعه فله كذا وان لا يقتضي ان يكون الصوم ربه لا  
وقال على الله عليه وآله ان الله وكل ملكه بالاداء للصائمين وما الله  
ملكه بالاداء لخال لا يتجيب له في وقال على الله عليه وآله الصيام  
في عبادة وان كان تابا على فرائضه ما لم ينعكس وقال الصيام على  
توابعه ما به جازة ومثله فليس وعلمه من قبل وصا من تحبب واعلم  
التوابع للصوم من رمضان قال الله عليه وآله لا يحاسب من كان له ميل الله  
واله في اخر حجة من شعبان فحمد الله واثني عليه ثم قال بها المناسبات  
انها كشرقية ليلة جبر من لث شهر وهو شهر رمضان ابي قوله وهو  
اول شهر وارثه معقود واخره لاجابة والحق من كذا لا روي عن النبي صلى  
الله عليه وآله من صام رمضان ايمانا واخشاء باعقله ما تفادى من ربه  
ومن قام رمضان ايمانا واخشاء باعقله ما تفادى من ربه ومن قام ليلة  
القدر رقه ما تفادى من ربه وروي الشيخ في ما يله يا شادة الى الجليل  
على الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اعطيت بيتي شهر رمضان  
ختما لم يسلها الله في كذا اذا كان اول يوم منه نظر الله عز وجل اليه واذا  
نظرت عز وجل الى من لم يعبده وخلوقا فواحه حين يموت ما تشاء الله  
عز وجل من ربح المشكك شفعه لهم الملائكة في كل يوم وليلة فاذا كان اخر

الاجابة في شهر رمضان  
في شهر رمضان

الله عز وجل لم يجزوا على ميراثين على السلام قال قال  
الله صلى الله عليه وآله للمسيح في مكان فوج من خلقه في  
يوم القيمة **والفصل في الصوم** يعقل ربه اركان **الركن الاول**  
فيما يتحقق له وجوه وهو اليه والامتنان وشرايطه فمما فصوله  
**الاول** في ان ربه مطالب بال**الاول** في مقتضى يلقى في شهر رمضان  
فيه القوم مع الوجوب ولا يشترط فيه التعيين كذا لا يلقى في القربة والالتزام  
اذا تعين كذا يام البيه فمما على ما يقتضيه التعيين على السنة على  
نوع القوم كذا في النذر والعتاق المعينة والنية المطلقة  
كذا في القوم من مطاق والنية المطلقة في حصة النذر المعين  
في شهر رمضان ويلزم مثله في العهد المعين في الدين المعين وان كان  
والشيخ وهو الاول **في روم** لو كان الحاصل وجبا لم يطلها قدر  
في احتساب الحكم فيه نظر من الاحتساب الى ما كان عليه وما صار اليه  
**ب** لو تغير القضا يشترط رمضان قدر التعيين على ربي يشترط فيه فدان  
الوجوب ولا قرب تفاوت على شرط التعيين في ربي لا يشترط  
ما لم يورث في النذر المطلق لان العن قد يخطئ **ج** المتوحي القدر  
كالحيوان الذي لا يعلم الا على عقل يشترط فيه التعيين كذا لا كالملة  
وقال لا يجوز فيه الصوم فيحتمل لعدم اذنه بالنية في شهر رمضان  
ويقول الاول انه محرم القضا والقضا يقتضيه في التعيين كذا لا

اشركه التعيين ولا يانه لا يشترط التعيين بالحيوان  
نحو ان قلنا يجب تحصيل الامانة تعذب معها النذر بدخول  
التعيين **ك** لو انا في التعيين في القربة والوجوب في شهر رمضان  
خير والاولى شحها اما العشر لزمان هذه السنة فلا يشترط  
ولو تغير رمضان سنة تعيين في غير رمضان كان عطا لثا وان لم  
فالوجه الاطلاق **د** لو عين في رمضان صوما عين في كان مطلقا لم  
يجوز ذلك لعين وفي انعقاد رمضان قولان اقر بها قولنا بوبه  
واوردنا في عدم انعقاد لان التعيين وان لم يكن شرطا الا في فصل  
ما نزع وقال الرافعي والشيخ ينع عن رمضان يحصل للمعبر في اليه والي  
عن الزيادة وتكون لغوا ولو يوي رمضان وغيره فالوجه لغو التعيين في انعقاد  
لرمضان هذا في العلم به اما لو كان اخر شيان فتوي غير رمضان فانه  
يقع عن رمضان ان الكلف كونه منه سواء كان المتوي واجبا او ذكرا  
يلزم كذا باذنه كالملة فتوي الصوم في رمضان واجبا او ذكرا فلا يشترط  
احتمال ما انعقاد وان كان يعقل الاحتساب لعدم قبول الرضا له **هـ** واوردنا  
التعيين في موضع وجوبه لم ينعقد صومه وان كان ناسيا ولو عين اخر شيان  
لقد رسله لم ينعقد من رمضان وجب هاتين التعيين لرمضان لثا في ربه  
عدمه استصحابا لما كان في اصل صوم رمضان من عدم اشتراط التعيين  
**و** يجب في النية الجهر فلو اذعها شكا كما لم يجز ولو رده الى اصل

في شهر رمضان



على عبد بن الحبيب وعلمه فيقولون والاقرب  
لهم على الوجها وقد باين عن قولهم والاقرب  
هو المتوجي في ذلك والاداء ايضا وابن الحبيب

نَنْتِ وَأَسْتَغْطِرُ مَا هُوَ مِنْ وَجْهِكَ مَا مِنْ مَنْفَعَةٍ فِي

[illegible]







